

《藥師經》2008 北美開示（二）：做不到才要發願



海雲繼夢法師 講述

藥師琉璃光如來本願功德經

西元二〇〇八年十月二十五日

於 北美·溫哥華

剛才跟各位提到，這個像法時期跟正法時期的衆生，有一點不一樣，假如這一點你沒有留意到，你會發現你永遠都快開悟。「師父，我就差一吋就開悟了」，再怎麼努力你永遠差一吋，你再把它墊高一呎，還是差一吋，永遠差那一吋，那就要諸佛名號與本願功德來加持。可是我們現在念佛也念

了；很多誦經也誦了不少，為什麼還無效呢？這就是因為我們在末法時期，你還差一點，你需要法界的加持力。

在末法時期，你需要法界的加持力

像法時期，只要諸佛威神力來加持就夠了，在末法時期，除了諸佛的威神力以外，還要再法界的這功德力來加持，所以我們通常就叫做「諸佛威神力」跟「法界功德力」，要加這兩個東西。

那什麼叫做諸佛威神力？文殊師利菩薩跟我們講得很清楚。「諸佛名號」，哪個佛的名號都可以，你要跟他的功德，本願功德接在一起。所以你光誦《彌陀經》跟阿彌陀佛聖號無效，為什麼無效？你還要大阿彌陀經，也就是無量壽經，因為那才有四十八願，你在阿彌陀經裡頭也有願力，那願力好像不太清楚，你再加《無量壽經》，不管四十八願、三十六願，有的二十四願，那都不要緊，那個你才會很清楚，那個加持你才夠。現在問題是這些對我們來講都不夠，我們要的是法界的這種功德力，要怎麼辦呢？那是什麼呢？它有兩

個部分提供給你做參考。第一個你要有寧靜的，自己寧靜的這種覺觀力，也就是觀察力，寧靜的心靈要很平靜、很寧靜。這種觀察力很需要，你必須要能夠靜心，意思很簡單講，就是打坐。你不打坐，打坐不一定眼觀鼻、鼻觀心，打坐以後念佛也好，這個時候是絕對寧靜下來，我們叫做心靈頻率的穩定訓練。你要有這個訓練，心靈頻率要穩定下來。因為我們現在的人太散亂了，欲望太強了，妄想太多了，因此你這個訓練是絕對需要的，這是第一個。

反觀即懺悔反省的力量

第二個，你需要一些叫做反觀，就是反省與檢討的能力，這反省與檢討，簡單的講這叫「懺悔力」。你需要懺悔，但是我跟你講懺悔，你就以為我們又犯了什麼錯，不是，你必須要經常的反省跟檢討，不是反省說，「現在財產被蒸發掉多少，假如我早知道，早一點逃就好了。」不是反省那一些，那些跟你無關，跟你解脫無關。你現在要的是反省內觀我的心性、起心動念、哪些貪瞋癡？要自己這樣去反省檢討，這裡面有哪些你是不得已要這樣，有哪些呢？其實你可

以不要這樣，你要很清楚，你不得已要這樣，你也要很清楚，其實你可以不必這樣；你也要很清楚，你才能改進。這個反省與檢討的功夫用的越多，你的業障就消的越多。你假如不用這個工夫，你的業障不能消。

做不到才要發願，做不到下輩子做呀！做到為止

在像法時期，光是聽到諸佛名號跟本願功德，你就會發起歡喜心，直接發起歡喜心，那就表示你的業障很淺，這個時候諸佛的威神力加持你就夠了。可現在你也看了、也聽了，可是好像沒什麼感覺，因為你的感覺都會說：「佛嘛，佛才發那個願，我嘛，我怎麼發那個願，那根本做不到」，現在跟各位講叫你發大願，你說「唉呀！做不到！」我告訴你，做不到才要發願，做得到不要發願，去做就好了，做得到還發什麼願，就做不到才要發願。所以你看藥師佛發願：

「若我得菩提時，若我當來，願我當來得阿耨多羅三藐三菩提時」這「當來」，就是未來、將來，不是講你這輩子，這輩子沒什麼好講的，都講你將來、下輩子以後，不知多久以後成佛的時候，我要怎樣怎樣，是指那個才叫發願，可你不

敢發那個願，「唉呀！那個發了做不到怎麼辦？」做不到，做不到下輩子做呀！做到為止。這個佛之所以偉大就在這裡。可是你就是發不起這個願，為什麼？因為你沒有那個心量，為什麼沒那個心量？那是業障重。你要沒業障，發就發，人家佛都能發，我為什麼不能發，為什麼佛能發？我們現在會覺得不行，沒辦法，你看，你這個根本業把你卡住了，像法時代沒有佛，「舜何人也，予何人也」，舜是誰，我又是誰？他可以，我為什麼不行，舜都做得到，我也可以做得到。

我們來看佛是誰，我又是誰，佛既然能夠得到，我也可以做得到，他是那麼早以前發願，我從現在開始發願，所以那麼早發願他成佛了，我現在發願我未來成佛，你沒有這個心量，所以願我吃素就好了。當你發這樣的願，那吃素幹麼？下輩子當牛？！牛都吃素，那個英國科學家說，牛光吃素那麼大，骨頭可能不夠硬，弄一些蝦殼給牠吃，結果害了狂牛病。你看，牠連一點蝦殼都不能吃，你看…不是，那是做得到的不叫發願；發願都是做不到的，那個時候你能夠做到的，那才叫成佛，那才叫偉大。做得到的大家都做得到，只是遲早而已，那沒什麼。

你說，好，那我發個願：「我願意捐五千萬，五千萬美金給福慧寺，這輩子捐不到，下輩子還可以再捐」，這個不算，因為五千萬是有限，不是無限，你要捐的是無限，所以這個東西你真的做不到的，那個才是偉大。那個遲早會做到的不算，你願意捐五千萬，好像很大，等到美金一直貶值，五千萬算什麼？所以這個是有限，要發的是無限的願。

好，這是一個簡單的一個區別，反省檢討，還有寧靜的那種心靈頻率，這兩個是末法時期跟像法時期，它有差異的地方，要去補強的地方。

我們把這個文殊請法的部分，跟各位簡單的介紹了，現在我們再看看，以下是佛開始要講的，我們來看看

爾時，世尊讚曼殊室利童子言，善哉善哉，曼殊室利，汝以大悲勸請我說諸佛名號本願功德，為拔業障所纏有情，利益安樂像法轉時諸有情故，汝今諦聽，極善思惟，當為汝說。

這是佛讚歎曼殊室利的話，那麼這段話裡也講出一個很重要的地方。他說：「曼殊室利，汝以大悲，勸請我說諸佛名號本願功德」，我們把這一段話跟你說明一下。這個地方所指的「曼殊室利」四個字，看起來，好像佛在跟舍利弗講，舍利弗呀舍利弗，這是叫他的名字，但這個地方的「曼殊室利」，它有兩重意義，除了人名以外，這個曼殊室利其實講的就是「般若空性」的意思，就是說般若空性以大悲的本體這個緣故，起般若空性的妙用。你知道嘛，以般若空性這個相，因為大悲為本體來起作用，就是般若的妙用，這個地方我們很少人去注意到。

為何是曼殊室利菩薩請法呢？

為什麼這部經是曼殊室利請法呢？而曼殊室利是妙智，是智慧第一的菩薩。智慧第一的菩薩來請轉法輪，一定有智慧第一的因緣，你要留意到。智慧不是放在腦子裡頭就好，智慧是要在生活中拿出來用，如果不能用的話，那個智慧根本沒用，等於沒有，你不用的話，那不等於沒有嗎？所以這個地方要怎麼用，就產生問題了。這佛在這個地方告訴

我們，般若智慧還是要以大悲為根本，這個地方「汝以大悲」，這佛點出來的，曼殊室利菩薩他不會說：「世尊，我以大悲故向你請法」，會嗎？這樣你會說：「神經，大嘴巴」。請法就請法，還我以大悲故請法，這不可能。而他以空性的立場，也不會去講大悲，但是他本來就可以有大悲的作用，這是依體起用。

般若空性以大悲為根本，所起的妙用就是為饒益衆生

所以佛在回應，文殊師利菩薩請法的時候，首先先讚歎他，般若空性以大悲為根本，所起的妙用就是為饒益衆生，尤其是像法以後的衆生，關鍵是在這裡。他不用饒益正法時期的衆生，不是他不用，為什麼？因為正法時期的衆生根利故，根器很猛利，解脫第一，佛一開示，每個都跑第一去了，曼殊室利根本就不管用。但是在末法、像法時期，這個智慧就很重要了，所以你看部派佛教不講般若空性，有沒有留意到？你不要看部派佛教，部派佛教看起來是講小乘，其實部派佛教時代的學佛人，個個都是根器第一，你去留意看看。佛陀那些弟子，每個都是四禪八定以上的人，所以善來比

丘，人家馬上開悟，證阿羅漢。我們「善來比丘」，我看是「搨來比丘」，你根本都不開悟，你沒有根器。在當時你看那些人，在印度文化的世界裡面，每個都四禪八定，那麼高的禪定功夫，所以佛陀一點，你看，一個一個開悟。

那我們呢？佛陀怎麼擦，你也不開悟，不要點，根本沒用。為什麼？因為你沒根器。你想想看，那些舍利弗、摩訶迦葉，你看哪一個不是四禪八定的人，所以佛陀一開示就開悟了。我們呢？我們什麼也沒有，你只有胡思亂想、妄想一堆，貪瞋痴很多，你哪有四禪八定？！所以佛陀再怎麼開示，你也不開悟，你誦經誦再多也不開悟，差別就在這裡。因此像法、末法衆生他障礙多，他在這個地方，就要饒益這些衆生，請佛陀轉法輪，為這些衆生先講，不然佛入滅以後，怎麼請佛開示？所以大菩薩出來替我們轉法輪，我們感恩也就感恩在這裡。你看前面那些跟那些大善根器講的諸佛名號功德，都沒記錄下來，我們都不知道，這一本有記錄下來，好險，要是沒有人記載下來，我們也看不到，所以我們說感恩在這個地方。這個經文也就是因為玄奘大師他是一五一十的照錄，這個經文要是給鳩摩羅什翻譯的話，這兩段通通刪

掉，他直接就從哪裡，你看，「西方去此十萬億佛國度」，這個地方講「東方去此十殑伽沙等佛土，有世界名淨琉璃」，就跟《阿彌陀經》一樣，直接就接下去了，就變成這個樣子。那麼前面有這一段，正好跟我們說明了般若空性跟大悲為體之間的關係。

大悲是本體，你知道嗎？這個地方你看得很清楚，而般若空性也必須要有大悲的基礎，它才能起作用。假如沒有這個本體在的話，你的般若空性還是無法起作用，有了般若空性，也是打包放在保險箱裡面，那等於沒有用，因為有慈悲的關係，所以你才會拿出來利益衆生，他就是以這種狀況來講的，所以他說：「勸請我說諸佛名號本願功德，為拔業障所纏有情，利益安樂像法轉時諸有情故」，他以大悲的這種作用，本體的作用，這個本體來起這個作用，所以他很清楚，他說「汝今諦聽，極善思惟」，極善思惟這四個字怎麼解釋，「極」是非常，「善思惟」，華嚴經把這四個字解釋得非常好，也是曼殊室利菩薩所講的「善用其心」，「極善思惟」就是「善用其心」。你要會聽，「諦聽諦聽」就是你要會聽，善用其心。「曼殊室利言，唯然願說，我等樂聞」，當然這個時候

我們講的是叫世尊，其實他說老師，我們很樂意聽，「佛告曼殊室利」，你看，跟那個下面就一樣，跟《阿彌陀經》一樣

東方去此過十殞伽沙等佛土，有世界名淨琉璃，佛號藥師琉璃光如來，應、正等覺、明行圓滿、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、薄伽梵

世間解是對世間一切萬法森羅萬象，能夠很圓滿的解答跟說明

這裡他十號具足通通翻譯了，在阿彌陀經上面一個也沒有，有佛號阿彌陀現正說法，現在正在說法，直接就帶過去了，那玄奘大師就不一樣，十個都翻譯出來，雖然念的有點不太順，不過他都講了，這個「應」其實就是應供，「正等覺」就是正遍知，「明行圓滿」就是明行足，我們在念的時候都是這樣翻的，他這個翻的就不太一樣，但是意義是一樣，我們從這個對照上也看得到，「正遍知」就是正等覺，那個遍知的知是等覺的覺，這個等就等於遍，你看看這個

字，你看，這對看你就看的出來。明行圓滿的圓滿，其實就是足，明行足，明行圓滿，都很清楚，那應供，弄一個應字在那裡，你看看「應供」我們就比較容易了解，一個應，你不知道應什麼，所以這個地方在念，就有人把應正等覺這樣念下去了，它不是。它是應供、正遍知，應供、正等覺，都可以明行圓滿就是明行足，善逝、世間解，善逝跟如來有點像，逝是去，善逝不是很圓滿的去了嗎？如來，「如」就是這樣本來的樣子，來而不來，去而不去，就是這個如來善逝，這兩個是一對的。「世間解」，世間解是相，那有一點正等覺的意思，所以又有人把善逝、世間解跟正等覺對在一起講，因為世間解是對世間一切萬法森羅萬象，能夠很圓滿的解答跟說明，這個叫做世間解，圓滿解答，圓滿的說明。如實了知，因為圓滿，所以把善逝給併下來了，做這樣的解釋，就看解釋的人對這個詞的運用，我們不在這裡強作解人。

應供、正等覺、明行圓滿、善逝、世間解，這五個是在形容修行人的德行圓滿狀態

無上士、調御丈夫、天人師、佛、薄伽梵，這個是對修行人

崇高的尊稱

但是我要跟各位講，這個「如來」這個詞，在第一句話的時候通常不解釋，就不算在十號裡頭，這裡一共有十一個，連如來算進去有十一個，如來不算就有十個，你注意看，應供、正等覺、明行圓滿、善逝、世間解，這五個是講一個修行人的德行，形容他的德行圓滿狀態，那麼無上士、調御丈夫、天人師、佛、薄伽梵，這個是對這個人本身的一種崇高的一個尊稱，我們叫尊稱，一個聖號德號的一種尊稱，是對人的一種形容詞。那麼前面五個，是對他德行的一種形容詞，它剛好是兩組，一個是對他的「德」的一種尊稱，一個是對他「人」的一種尊稱，它是兩組。

兩組，這十個是兩組，佛是到達這個圓滿的狀態，才有十號具足，這個叫「十號具足」。其它的有沒有呢？其它的大德有成就的這些古代的祖師大德，這大成就者也都有幾個，但不可能十個，知道嗎？沒有十個。因為這個佛來到這個世間成佛以後，在他的教化期間之內，一佛出生，千佛擁護，所有的佛來到這個世間，都顯現兩三個德號而已，不會

十個具足。但是我們沒有人去留意這一點。

你看，六祖惠能、義玄禪師，他們都是相當有成就的，在這一方面大概三個到五個都有，但不可能十個。有些很有成就，你說很有成就，像台灣的廣欽老和尚，這很有成就，但他大概具足兩三個德號，他不可能十個具足，差別就在這個地方。

只要有一個德行，我們都可以稱他為「佛」，而這個「佛」跟釋迦牟尼佛這個「佛」不一樣，釋迦牟尼佛這個佛是十號具足，這個十號具足在這個地方，其實另外有一個意義，叫做「圓滿法身」。為什麼佛教裡頭會有「十號具足」這個東西，這是印度文化上的特色，因為印度文化裡頭，對於印度教教主，叫做「克利須那」這個人，稱為至尊守神，至尊Top的第一位神，最圓滿的神就對了，那麼其它的神呢？他們叫「半人神」，就一半是人，一半是神，它是這樣稱呼的。

佛教要怎麼樣表達佛陀，他最尊貴不可思議，又跟你那個至尊守神又不一樣的這種特質呢？它就用十號來表達他

的殊勝，薄伽梵也是他們在尊稱他們克利須那，這個至尊守神所用的薄伽梵，你用薄伽梵，我也用薄伽梵，那就沒什麼了。所以他就要另外用再用其他的名字來，就一共列了十個。這十個你每一次出現都這樣念，這不是很拗口嗎？這個人一稱到佛，就「佛、應供、正偏知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫」…這樣一直念下去，這個尾巴太長了，所以我們都簡稱為「佛」，但是因為這樣也佛，那樣也佛，我們對「佛」就混淆了。你所說的佛，大概都一分佛、二分佛，所以後來把這個部分就轉變了，這些就不叫「佛」了，就叫「法身大士」。所以觀世音菩薩，就叫「觀音大士」，以大士來稱呼，其實都是法身大士。所以法身大士有有四十一位，有四十一個位次，到第四十二位，就是妙覺才十號具足。

所以慢慢的你就看到這個經典裡頭，透過玄奘大師的翻譯，我們看到他的文化非常豐富，但是我們的知識，這叫知識，你具足的不夠你就看不到。其實你可以看到它印度文化的整個背景都在這裡顯現。這個地方，我們也要跟各位做個補充，因為這裡講到這個「東方去此過十競伽沙等佛土，有

世界名淨琉璃」，這個佛土、這個世界叫淨琉璃，那裡有一個十號具足的如來或是這個佛，叫做「藥師琉璃光如來」。這裡頭表達了兩個訊息，我們要告訴各位，第一個這個淨琉璃世界，是不是也是淨土？這個是佛的淨土。我記得去年跟各位講過，還有一個菩薩的淨土，這個佛的淨土跟菩薩的淨土，有什麼不同呢？菩薩的淨土跟佛的淨土都是真實的，但是佛的淨土是圓滿的，菩薩的淨土還不夠圓滿，那麼上帝所創造的叫世界，就是我們這個世間，這個世間是虛幻的，不真實也不圓滿。你看，上帝是萬能的，萬能是他講的，他創造世界，是不是要創造一個美好的世界？可是這個世界有美好嗎？還不夠美好。因為裡面有兩個東西，第一個是智慧果，聽說就是蘋果，所以不要吃太多；第二個就是有蛇，那個蛇慫慫亞當跟夏娃來偷吃禁果，就是那個智慧果，他不能吃，吃了以後糟糕了，人類的第一件衣服就被發明了，用樹葉遮著那不可以看的地方，一直到現在還是三點不露，就是因為那條蛇，害我們去都吃禁果所造成的。那就可見，他所創造的世界不夠完美。

我們所處的世間，是妄想所產生，是虛幻的，不完美的

而那個世界他是怎麼創造，是憑他的妄想所創造的，所以這個世間，其實是妄想而產生的，它是虛幻的、不真實的、不完美的，那麼淨土是怎麼產生的，即使是菩薩淨土，都是經過長久的修行而兌現出來的，也就是剛才所講的「發大願」，把那個願變成他的生命因素所兌現出來的，你要留意到。它是真實的，菩薩的淨土是六十六分以上，就可以有淨土了，所以我們說它不夠完美，但是已經很殊勝了，而且它是真實的，不是虛幻的，這是最大的差別。

法界意指整個宇宙中，個個佛的淨土裡你可以自在出入，甚至於你要再回到娑婆世界來，也可以乘願再來

那麼有了這樣的淨土以後，當然它會逐漸到達最完美的佛的淨土。佛的淨土是完美的淨土，完美的淨土跟不完美的淨土差別在哪裡？就在於完美的淨土它是通法界，菩薩的淨土你要到法界有限制。法界是什麼？法界很簡單講，用現在的概念來講，就是在整個宇宙中，個個佛的淨土裡你可以自在出入，甚至於你要再回到娑婆世界，這種虛幻的世界來，

你也可以乘願再來。你要留意這一點。在這個娑婆世界裡，雖然它不真實，但是衆生業力在旋轉的時候，菩薩可以乘願來這裡，救度衆生到淨土去，你知道嗎？衆生在娑婆世界裡是真實的，衆生在這個世界裡，以為這世界的一切一切萬法，那些萬法是虛幻的，你要留意到，這個地方是有不同的，我相信很多人會解釋不清楚。

衆生本身的存在是真實的，但衆生所看到的世界其實是虛幻的

這個世間是虛幻的，我們在這裡的衆生，是不是也是虛幻的？既然是虛幻的，佛菩薩要來度什麼虛幻的，要度到哪裡去？告訴你，衆生本身的存在是真實的。你要留意到這一點。這個觀念你可能轉不過來，衆生所看到的世界其實是虛幻的，現在問題就在這裡，你也不能反過來說：「我既然是真實的，那我就不修。」那你就繼續受苦受難，因為你的業力一直在操縱你，這關鍵就在這裡，所以衆生的生命是真實的，是指那個真實的生命是真實的，而衆生在這世間的生死流轉，本身是虛幻的，你要留意到。

那個生死流轉所顯現的相是虛幻的，它是有為法，但那個衆生本身裡，它有一個法身慧命存在，那是真實的。諸佛菩薩到這個世間來，把衆生度出去，不是度你這個「假我」出去，是度你那個「真我」離開這個虛幻的世界，留意到這一點，這個就是《藥師經》存在的最高價值。

虛幻這一身雖然是虛幻，但是你不要忘了，你是個生命！你要記得，你的生命裡有一個真實的，那個不虛幻

這是非常重要的一个觀念，非常重要的一个觀念，為什麼我從上一次，就一直跟各位講這個世間、淨土跟法界。你只有到法界以後，你才能夠再自在回來，因為你會再回來，你就會看到什麼是真、什麼是虛幻。假如你不從那邊（法界）看過來，你這邊（指虛幻世界、娑婆世界）你怎麼看，都看不虛幻，因為你大腦會一直亂轉，然後亂勾，「既然都虛幻了，為什麼要度衆生？」所以就產生了一個叫「水月道場」，「既然是虛幻，就是幻中幻，幻中做幻中佛事…」。不是，菩薩願力都是真實的，他主要在跟你的法身在相扣，虛幻的

這一身沒什麼，你不要被虛幻這個騙了，虛幻這一身雖然是虛幻，但是你不要忘了，你是個生命你要記得，你的生命裡有一個真實的，那個不虛幻。只是那個真實的，被你這個假的包住了。你不要把那扁擔丟掉，把彩券也丟了。

孫中山講的故事裡有沒有？你要把這個虛幻的我給丟掉，但不要把真我也丟掉，你要保留著「真我」。所以修行的用意就把假我給丟掉，把真我給弄出來結果你現在沒把假的丟掉，結果是把真的給丟了，那你就弄錯了。學佛很重要的一個關鍵，很多人在這裡修得很苦惱，就在真假之間他拿捏不住，你要拿捏得住，你當下就解脫了。你知道真的是什麼、假的是什麼。假的不執著，隨他去；真的你就留下來。但是你這個真的掌握不住，就被假的整死了。整死倒不一定，整死還好，整不死才麻煩，整不死就痛苦了。所以你會發現，很多學佛人越學越痛苦，就真假之間自己給搞混了，把自己給整慘了，我們把這一點各位先弄清楚。

那麼這個地方，告訴我們說回到娑婆來，度衆生其實是以大悲心在用的，因為大悲心起了以後，才有般若空性的運

用，這個就是前面佛在讚歎曼殊室利請法的這個地方，所以曼殊室利其實不離開我們，都跟我們在一起，只是因為我們不覺，所以菩薩也不來，佛也沒來。搞了半天，「佛呀！我念那麼久了，也不給我看一下」，假如佛會跑出來給你看一下，那就變外道了。

佛跟你相應是，我們叫啓蒙、啓迪，啓發你的覺醒，那就佛跟你相應了。你一定要有一尊站在那裡給你看的，我告訴你，會嚇死人的，你不要老是想那。我們看到基督教的電影裡那些偉大的神父、牧師，都有一個那個叫見證，見證就有個上帝在那裡給他看到。我告訴你，那是對那種民族他可以這樣，因為他著相，他一定要有個相給他看。我們是破「相」，不著相，那個有相給你看看就是偶像崇拜，我們是不崇拜偶像的，你不要看那個不是給你偶像看，你才相信他，它是啓發你覺醒，在啓迪你生命中的覺知，重點是在這個地方。

那一個啓發你，那個對你的啓蒙，那你就見到佛

那一個啓發你，那個對你的啓蒙，那你就見到佛，見到佛是指那個見到佛，見到佛是我覺悟到了，那就是所謂的開悟。你沒有那個啓迪、沒有那個覺悟，你怎麼開悟呀！你說：「我開悟了！」我說，你怎麼開悟？啵！又不是老夫子畫漫畫，那漫畫看太多了。啵！開悟了！你自己接一條電線，插在插座裡頭好了，所以這個地方是一個重要關鍵。般若空性因為大悲的原因，他會回到娑婆世間來度化衆生，你不要以為娑婆都是虛幻的，都不真實的，我告訴你，這裡有很多衆生，衆生的法身慧命，那是真實的，他是要把那法身慧命度出去，出三界去，不是色身出三界，色身出三界，那大家都搭太空梭出去，不要回來就好了。每一個太空梭出去，都跟挑戰者號一樣，出去就被打下來，通通出三界了，不是那個出三界了，不是色身，是法身。是法身出三界。

佛菩薩把你度出去是把你法身度出去三界，不是色身

因為我們法身，現在被色身的業識身把你包裹著，所以你才生死輪迴在這裡出不去，把你度出去是把你法身度出去，你這個四大有什麼好度的，又重又笨，觀身不淨到極樂

世界去，本來是極樂，現在變成不淨世界了，所以這個要弄清楚。

那麼這個部分補充以後，還有一個要跟各位談的，就是東方、西方的問題，因為這段經文直接講的「東方去此十萬億佛國度」，那另外一個是「西方去此十萬億國度」，其實十萬億跟十殫伽沙是意思一樣，現在要跟各位談這個問題。這個我們看很多寺院，各位假如稍微留意一下，漢傳佛教也有很多這個寺院中間坐的是釋迦牟尼佛，三個都是佛，而且長相又很像，完全一致，為什麼佛像長得都一模一樣？因為三十二相莊嚴，唯一不同的地方就是手上的東西，有的手上就有個鉢，鉢還有一根草出來，說這個叫藥師佛；有的是在這裡不是個鉢，是一個塔，那個都是藥師佛。那麼另外一個，就是西方的阿彌陀佛，那就是他有個蓮花。

好，各位想想看，這個叫什麼？這個叫十方佛觀的道場，十方佛，東方、西方表示十方，他十方佛觀的道場，也是華嚴的道場，另外有的道場，他也是三尊佛，可是他沒有蓮花也沒有塔，那三尊他們叫三世佛。中間是釋迦牟尼佛，

沒錯，那麼一邊是過去佛，有的叫燃燈佛，其實是「多寶佛」；另外一邊通常叫「彌勒佛」，但不是彌勒菩薩，因為是未來佛，有過去佛，有未來佛。為什麼我說他是多寶佛？因為最早的過去佛，是從多寶塔裡面出來的兩尊佛，兩尊佛來到中國不太好看，就弄三尊佛，所以在加一個未來佛，因為多寶塔裡頭是兩個佛，可是你在大殿裡又不是多寶塔，所以就用三世佛，三世佛觀合起來，就是十方三世一切佛。十方佛觀的道場，或者三世佛觀的道場，都是華嚴的道場。華嚴道場很多，像這兩個是標準的。

我們要跟各位談的是，十方佛觀的道場，這個十方佛觀也好，三世佛觀也好，都屬於禪觀的道場。但是修法上，都屬於密法的修法，它跟禪法修法不一樣，也就是禪觀的歷史上，分兩個途徑走，一個是從密法修法走；一個是從禪法修法走，這兩個是不一樣的，有機會我們談到行法的時候，再跟各位講。

東方是開始學佛的，西方是學佛以後有成就的地方

現在要跟各位談的是西方佛觀，因為東方是開始學佛的，開始要學佛，西方是學佛以後有成就的地方。所以東方來講主要強調的是成佛的過程，西方主要要講的是佛的境界，主要是談這個地方。所以他們展開的密教的修法就很複雜。東方講阿閼佛，其實就藥師佛的系統，所以你看東方，般若經典講東方曇無竭菩薩

、常精進菩薩、常啼菩薩都指這一系統，他都向東方走要找善知識，他只要找根本上師就對了。那麼到南方的時候，東方的善知識確定了，那就向南方走，南方是指正確的方向，也就你懂得修行以後，你就向南方了，那個時候你找的善知識，不是根本上師，向東方找的才是根本上師。

你要達到最圓融、最飽和的狀態，你就要參訪無量的善知識，要「增益善友」

假如各位現在還沒有根本上師，要找一個根本上師，找了根本上師以後，學到你自己獨立了，那要再找的善知識，它叫做增益善友。要不然你在一個上師那邊只學一個，你只會吃麥當勞就只會吃麥當勞；吃泡麵就永遠吃泡麵，那現在

要多找幾個菜吃，所以要找「增易善友」。等一下日本料理、等一下川菜、等一下越菜，你才會做很多菜吃，這樣營養才會平衡，為了達到充分的這個目標叫最圓融。法門無量誓願學，你要達到最圓融、最飽和的狀態，你就要參訪無量的善知識。

從密法上看成佛的過程，修行是從普賢菩薩到文殊菩薩，到觀世音菩薩，到彌勒菩薩

所以這個時候你看到，從東方開始一直到南方，都是動態的成佛過程，成佛過程就相當廣了，但是到西方他就已經成就了。所以你從密法上看，東北方是普賢菩薩，東南方是文殊師利菩薩，西南方是觀世音菩薩，西北方是彌勒菩薩成佛的地方。所以修行是從普賢菩薩到文殊菩薩，到觀世音菩薩，到彌勒菩薩，這是整個修行的過程。東南西北方布局，就是指這樣的一種狀況，這個是屬於密教的修法部分，有機會我們再講，我現在只能夠簡單的跟各位提一下。

最主要是從東方開始，因為東北方是發起因，東方是正

式，正式開始以後，你就向東南方，然後向南方；南方到西南方，就要進入西方的成就，是這樣的一個過程。這整個過程都是動態的，但是西方主要是講佛的境界，所以基本上在翻譯阿彌陀經的時候，只翻佛的境界，但是東方，它對於你學佛的過程，那就強調很多了，包括掃除障礙、包括培養資糧道，都在這上面講。所以往後我們談這個部分，它所需要的時間就要比較長，它在講成佛的過程。極樂世界講的是佛的境界，它這兩個差別在這裡。

那麼《華嚴經》剛好把這兩部分併在一起，所以華嚴經裡頭有佛境界、有成佛的過程。成佛的過程，我們一般講叫成佛之道，「成佛之道」是印順導師提出來的，華嚴跟天台這邊，不叫成佛之道，叫做「入法界次第道」。因為它重點是要入法界，在整個法界中能夠自在出入，所以叫入法界次第道，它不叫成佛之道。這個是跟我們提到東方西方之間的關係。

那麼三世間跟各位講過了，我們也跟各位簡單的提到一個法身的問題，那麼法身，其實是有人格法身跟非人格法

身，這個問題我跟各位提出來是因為像阿羅漢這種法身，他是證得般若空性，但是不會用，當你的般若空性不會用，那對衆生就沒有好處，但是他個人成就了。這個成就沒有錯吧！所以我們叫「偏真」，偏一邊，他也是真，但是偏一邊，他解脫了。我們會說：「對不起，你解脫了，教我一下吧！」他說：教呀！教了也等於沒教，所以不要教了，他是不要教還是不會教呢？還是不可教呢？反正弄到最後就是不可說不可說。不過我們研究以後，好像是不會說。不會說跟不可說是不一樣的。佛說不可說，哪有不可說，是你不會說，不是佛不會說，有些時候是佛講了我們也聽不懂。你看，剛才講像法時期，正法時期根本不用講，佛一開口他們都開悟了，可是到像法時期，你缺少佛功德的加持力，所以那個時候講這個就可以了；可是到這個時候，諸佛名號本願功德的加持力，也不夠用了，因為你自己有更多的障礙，你必須要趕快先懺悔、先淨心，這個時候諸佛加持力才夠用，你去留意看看。

現在只要懺悔功夫夠的人，基本上在聽聞佛號，他自己都能開悟，就說這兩個部分要加在一起力量才夠，關鍵就在

這裡。我們把這個部分跟各位都介紹過了，我們也發現一個問題，現在很多人也弄錯一個狀況，都以為學小乘佛法，是原汁原味的佛法。有沒有聽過，「南傳佛教是原始佛教，我們學原始佛教就好」，我告訴你，沒用！為什麼沒用？不是說你證得阿羅漢沒用，因為原始佛教它基本上是跟四禪八定的人講的，好了，你沒有的話你要怎麼用？你根本不能用，你必須從大乘來。

其實大乘它的第一個重點，就是資糧道，大乘的第一個重點，當然我們現在看，你按照小乘的修法也有資糧道，但是它哪個資糧道？跟我們講的資糧道不一樣，我們的資糧道第一個就是五大人格性要健全，小乘佛法不管這些。小乘佛法，你一來就開始修，你心理有問題怎麼修？大乘，你一來先過濾，用現在的話來講，就是性向測驗、人格測驗，這些要先測驗，有問題的開始先做人格養成教育，都弄及格了，五大人格性通通要及格，所謂及格是七十分。你要知道，這些通通及格以後，才可以讓你恢復，本來不及格，所以現在恢復了以後，要過健全的，健康的家庭生活跟社會生活。

你沒有在真正的在家庭裡頭好好過一個正常人的生活，請問你這個世界長成什麼樣子？你怎麼知道？你一定要在這個世界裡正式的一個健康生活以後，你才會發現說「唉呀！一切皆虛幻、一切是苦」，你沒有，你失戀了當然苦，現在金融海嘯下來失業了，當然苦！那財產剩下百分之三十，當然苦！你這個時候，一個是失業，一個是失戀，一個是失意，這個叫三失道人，人格都不健全，這種人怎麼修行？這種人修行不行，他一定越修火越大，貪嗔痴具足怎麼修？！所以你必須先過一個健康的生活以後，你才看到「喔！這世界原來是這個樣子」，

你會產生一種狀況，就是我怎麼活著才有價值，才有意義，人生來到這個世間，到底是要來幹什麼的？當你有這種反思的時候，也就是你對現在的這種世界，有一個正確的認識，開始要追求一個真善美，止於至善的那種生命境界。從那個時候開始，你會產生第三種現象，你開始在摸索，開始在摸索真實的人生是什麼？你要放棄舊有的不要緊，你就是要追求真實的。這個新舊之間的轉換是非常重要的，假如你這三個條件沒有具足，你要真的修行，絕對是修不來。

所以在摸索的過程裡，你可能會學算命、風水、氣功、還有中醫…，很多人開始摸索的時候會，還有什麼通靈，還有各種奇奇怪怪的，不要緊，那都是摸索，當你摸索到確定來到佛門，這個叫「回來」，回來依靠三寶，所以叫「皈依」，皈依三寶這樣來的。

當你這個時候已經摸索過了，你也成熟了，這個時候叫成熟了，你開始修行，這就是「世間成熟」，要開始走入出世間，才開始修行。這個時候，我們告訴你前面的諸佛如來的聖號，很快你就會超越了。假如沒有的話，你從哪個五大人格性開始，直接要進來，你就一定要懺悔，還要心靈頻率的穩定，假如經過前面這邊過來，你直接就到像法時期，真正的行法交給你，你摸索到成熟。這個摸索跟前階段摸索不一樣，你那個行法摸索到成熟階段，你很快就進入正法時代的衆生，要超越就很快，這個是實際行法的部分。我們今天就簡單的跟各位，談到這個地方，明天我們就跟各位介紹十二大願的這個部分。

★感謝

諸發心 大德 發起 網路恭刻

●說明：歡迎大德指定發起發心和上弘法講經的某一主題或經題，欲發起之護持金額可進一步詳洽：lisahou62@gmail.com 侯店長，將會依照和上開示之篇幅、文長斟酌告知欲護持之大德。

待大德發起指定某特定和上開示主題之後，小編即會開立新的「網路跟刻·刻經下載」護持項目，讓全世界網路大德跟刻護持